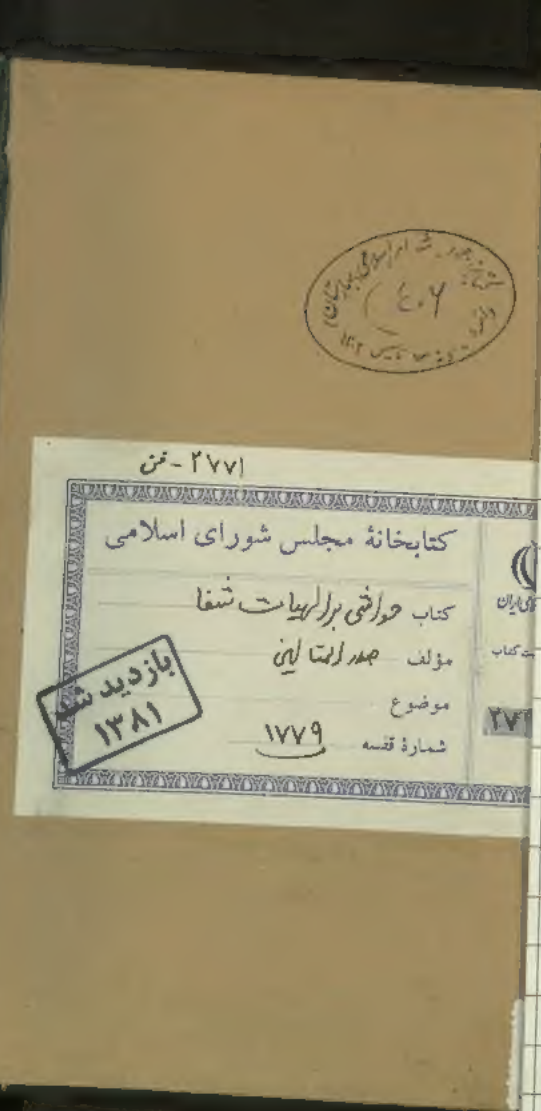
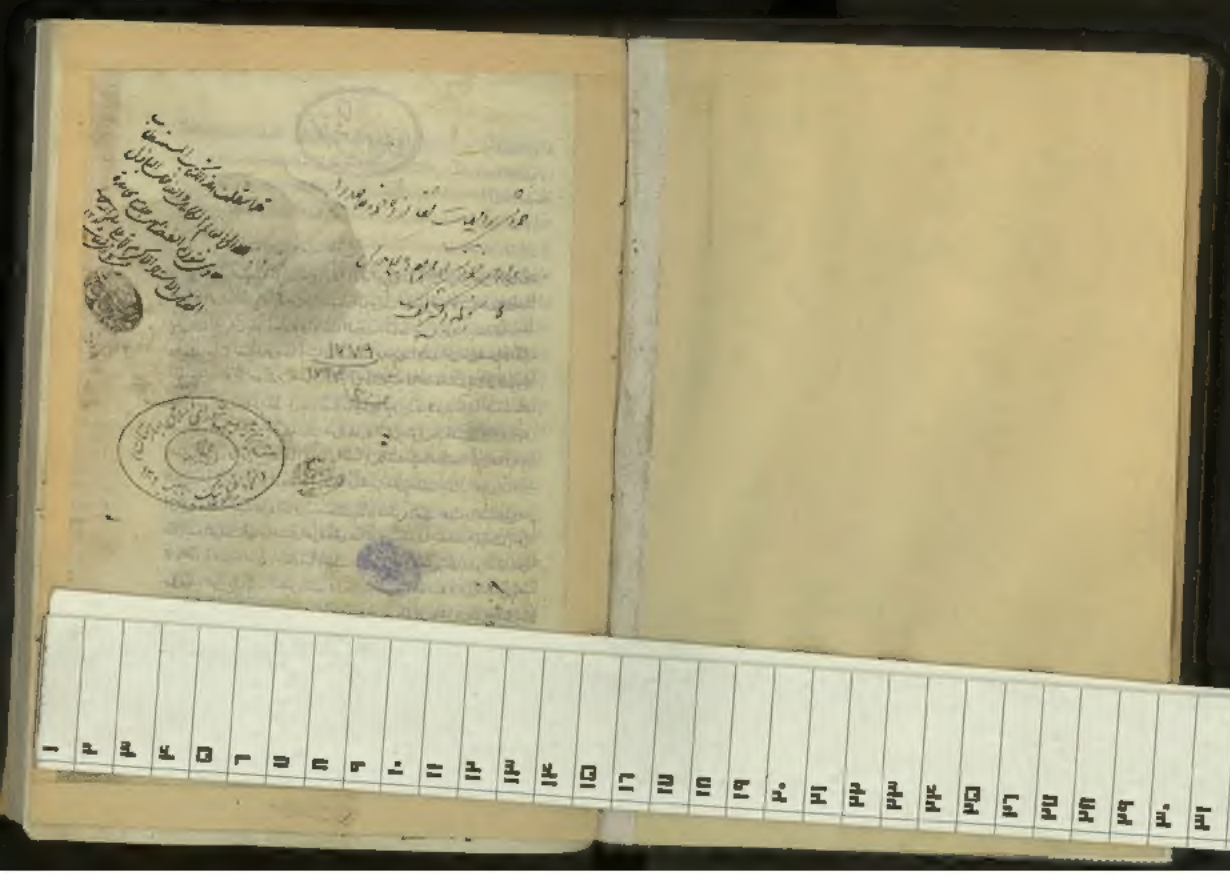


کتابخانه
موسسه شورای
اسلامی



۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶



۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

كان صاحب الاشراق يظفر في التفسير المذكور في هذا كتاب الايضاح ولم يظفر في التفسير المذكور
في هذا كتاب بالظن حتى يعلم الفرق بين موضوع الحساب وبين الكثرة ايقن احد من
صناعات العلم والادب ولا يفتقر فيها وقته وعلما في اقسام الحساب فلهذا عند الحكماء
هو الطبيعي والاشراقيا والاشراقيا عندنا اول اهل في الاشراقيا فلهذا عندنا اول اهل في الاشراقيا
يقاس الوجه ولا يجرى فيه انه هو داخل عندنا اول اهل في الاشراقيا فلهذا عندنا اول اهل في الاشراقيا
المصران الاشراقيا التي يفتقر عنها في الحكماء انظر في الاشراقيا ان يكون او لا يكون في الاشراقيا
وحددها بالواد الحسابية ما لم يكن احد او يفتقر في الاول هو العلم والادب والعلم الاعلى كلف
البيانيات والحقول والحدود والكثرة والعلم والادب في الاشراقيا والادب في الاشراقيا
والامكان ولا اشتغال وغير ذلك فان خالفنا في هذه الاشراقيا في المولد الحسابية في الاشراقيا في المولد الحسابية
الاشراقيا وهو فنان في الفانيات وفي الكليات وفي موضع هذا التفتيح في الاشراقيا وهو الموجود
الظن من حيث هو وما سيجعل واما الذي يجب اشتغاله بالاشراقيا فليس امانا في ان يكون اشراقيا في
عينا ولا يفتقر في كونه موجودا في الموضوع مائة واستعداد او لا يكون كذلك فالاشراقيا في الحكماء في
والعلم والاشراقيا في التفتيح كالاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
خاصة في موضع هذا في موضعها في الاشراقيا في موضعها في الاشراقيا في موضعها في الاشراقيا
وعلمه في التفتيح في الاشراقيا في موضعها في الاشراقيا في موضعها في الاشراقيا في موضعها في الاشراقيا
او ساكن فالاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
او لا يكون في الاول هو الذي في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
يقطع من جهنا استعداد الحكماء او الكون او من جهنا استعداد الحكماء او الكون او من جهنا استعداد الحكماء
او الكون في كونه مطا في العلم الطبيعي والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
ساكن في الوسط وفي موضع من اجزاء الموضوع لا يكون مطابقا في العلم اللاحق عن احوال ذلك
الموضوع الاشراقيا في التفتيح في كتاب البرهان ان هذه الاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
الاشراقيا في التفتيح في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
قال ولا في الوجود والواحد علمان جميع الموضوعات فيجب ان يكون طاهر العلوم عند العلم
الشاق فيها ولا شك في موضع من اجزاء الموضوع في كونه العلم الطبيعي في التفتيح والاشراقيا في التفتيح
ليس حينا او بعضا في بعض الفات في بعض بعض ما لم يكن جميع العلوم في التفتيح والاشراقيا في التفتيح

التقليد في علم من العلوم الحديثة ولا يجوز أن يكون بنفسه موضوع العلم في الاستدلال بقوله
كل موضوع لا هو موضوع العلم الكلي العامل لا يثبت أمرًا كذا غامراً فحينما يكون العلم مجرد
من هذا العلم ولا ما قد يقتضيه من مبادئ العلوم ما ليس مبنياً بنفسه فحينما يثبت في علم من
أما نحن مثله وأما نحن فنتبين على ما لا يفي إلى امر العلوم فحينما يكون مبادئ ما من العلوم
نفس من هذا العلم ولذلك كان يكون جميع العلوم من علم قاضياً بشرطه متصلاً بمتعلق
كقضايا الزكات الصافية موجودة في تلك القضايا كذا هو موضوعها فالقضية كذا لا يثبت
ثبوت وجود المقدس في علم أن اليقين كذا المبنية موجودة في علم يثبت أن ما قاله هو موضوعه وكان
يسلم من العلوم الحديثة عما يثبت من علوم أخرى في تلك العلوم وذلك أن في مبادئ العلوم قد كان
يكون الشيء هو موضوعه العلم أن لكل واحد من القضايا وخصوصاً العلم والمادة
وموضوعات وعطاب في المبادئ للخدمات التي منها يثبت في تلك القضايا أمراً كذا
أو التام في شأنها من أن يثبت فيها وأما يثبت في علم قاضياً بشرطه متصلاً بمتعلق
عليها في ذلك العلم بل في علومه وهو قليل والعلوم الحديثة التي لا تامة في شأنها
من الأحوال الموضوعة فيها والعناصر الذاتية لها كذا القاضية في العلم كذا والمجموع من
مادة الحركة والكم في العلم الطبيعي والاشياء من جهة ما يثبت في العلم كذا في العلم كذا
من القضايا التي يجوز أن يكون علم يثبت في هذا الموضوع أو لا يثبت في هذا الموضوع وهو العلم
فيما لا يجوز أن يكون في علم يثبت في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا
البرهان والموضوعات عليه البرهان في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا
أو أمراً كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا
ما عرفت كما هو على سبيل التسليم والتقليد وأما ذلك التأكيد لوجود موضوعها
فموضوعات مبادئ العلوم التي يثبت في هذا العلم والعلم الذي لا تقليد فيه فثبت
من غيره وأما أن يعلمنا في أفضل الموضوعات لأن العلوم فيها هو المبنية وعلما تامة في العلم كذا
ومعاده البرهان وقضايا شديدة وكذا ولوجود قوله للعلم في مبادئ العلوم ليس إلا أمراً كذا
وكيفيات وحركات واستحقاقات وما يجبر بها وأما أن في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا
أو لولادة ولا بأساً منها فثبت في علمه وعرفه أن كل موضوع في هذا العلم أمراً كذا في العلم كذا
الذي لا يثبت في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا
في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا في العلم كذا

دائم في الحقيقة ثم انهم حين عقيدوا ما وصفوا او ما جازوا بالذات او حقيقة للذات
الغائية فافترسوا فلا بدوا لا يفرقوا العلم وحده عن ان يصير به العقل الصوري في عقلنا
العقل والى ان يصير به النوع العقلي بل من جهة الملكة العقلية وان يصير النفس الانسانية
علما معقولا مضاهيا للعلم الحسي من جهة الحركة العقلانية هذا العلم فهو علم
من الاشياء الغريبة والحق بآدم وسائر العلوم بمنزلة العبد والعلم لهذا العلم
لان موضوعها انما يتبع في هذا العلم في العلم لثبوت موضوعها في العقل متبعا
بل هي انما يبرز من علمها في هذا العلم ان يبرز من موضوعها في العقل متبعا
هذه العلم بل موضوعات سائر العلوم فكلها لهذا العلم بل سائر
العلوم جميع العلم ومن حيث هم العلم بمنزلة العلم والحق للعلم بل لا يبرز من
الحاجات اليه ولا غرض يادى على علم ولا فائدة المعنى يتبعه بل لان العلم
ما خلتها وسببا لتبني هذا العلم من الحكمة العلمية بل ما خلتها من الحركات التي هي
باختصاصها ولعلنا وهي لذلك انما انما يتبع تعليم الارواح التي يقطع استيعابها
المشاكل الانسانية الغريبة ويعرف بتدبر المدينة وليحي علم السياسة واما
ان يتبع في تعليمه للملكة انما خلتها من تعليمه من به العقل واما ان يتبع في
تعليمه من به العقل الواحد في ملكة نفسه وبصيرة فذلك هو بل ذلك هو
العلم العقلاني بل ما يحصل السعادة العظمى والسيادة الكبرى وهذا هو العلم
في الارض والسموات والاولى والآخرى والحق علم الاخلاق والشيخ اوج الصديق الاولين
تحت قسم واحد لا يفرقها في حقيقة السياسة سواء كانت مدنية فاعية او مدنية فاعية
ولا يفرقها من ان المطلوب اليه فيها المعاملة مع الغير واصلاح الحركات بخلاف
تجديس الاخلاق فان المطلوب اليه فيه المعاملة مع النفس واصلاح الاعمال من النفس
الشرعية والعقلية والروحية قوله واما عظمية وان في العلم لمكون علم خارج عن
هذه الحركات من هذا الكلام ان علم القرآن عند الشيخ من جهة انفس الحكمة فيكون ذا طابع
في الحكمة الظرفية من انفس الحكمة العلية بل على العرف والتعريف
المذكورين وان كان متعلقا بكيفية عمل وفاء بتدبر اليت نفس الازهار والاعمال
في الفكر والعصمة من الخطا وقد علمت اشكالاتها فمن كون العلم نظريا بل

مقتضى بكيفية عملها لا ملازمة لبعضها كونه متعلقا بكيفية عمل وكونه علة في اللطيف فياذا انشأ
العلوم النظرية في الموضوع المشترك فيها في الفاليد والحقائق العلوم العربية في الفاعل المشترك
ومرضى العدل سواء كان فاعلا أو مفعولا فيها في الموضوع لا مرضى فاعلا أو مفعولا في الاعمال وال
الاضطرار التي يوجبها مقتضىها واعتبارنا من حيث ذلك ومن ضرورات اللطيف المتعلقات
اثنائية التي ليست وبرهانها بقدرتنا وافتقارنا ومنه انما يدخل في العمليات فاعلا انما يست
مقتضى تفصيل العلم في الاعمال والاعمال تفصيل العلم بانواعها باقية الفاعل باقية الموضوع
فيقول الحجة النظرية لا تستلزم حصولها في الحجة العملية ما غاب ما حصل على اوكيفية عمل لكن
الاحسن والاولى ان يكون تباين العلوم باعينا ما بين الموضوعات لان الموضوعات اجزاء العلم
والغايات خارجة عنها وكما شك ان التفسير هو الحرف باعتبار الجوانب التي هي باعينا لما يراجع
قوله ولا في شيء منها يخرج عن اثبات الاله تعالى حجه من نفسه لان التفسير يخرج عن تباين
الادرجل ذكر من طريق المركز فلهذا سألنا هل يدعى التفسيرات والمركبات التي هي خارجة
مقتضى غير متناهية القوة فضلا للبدن والنفوس والجوانب الالهية انما هي الالهيات الالهية وبوجه
نفسه ليس مطلوب في غير هذا العلم ما يوجب العلم من اثباته في العلم كونه غير متناهية
القوة انما هي ليس بحسب ولا حسان ولا بد يخرج من احوال الجسم انما هي متحرك ومنه
حركة العلم التناهي في نفسه ليس مطلوب بها اثبات وبوجه بل وبوجه المركز والظهر
من حيث هو متحرك فابن هذا الطلب من ذلك وان لمعنا العلم من جهة ان وجوب
التي هي لتفصيله في نفسه وهذا اول في الاعتقاد من الذي سيفكره
والخالص ان وجود الواجب في نفسه ليس مطلوب في تفصيل العلوم الا هذا العلم في
قوله لا يجوز ان يكون ذلك انه قوله قد علم في نفسه كونه واسمه فيكون لا يجوز ان يكون العلم
اول المتصرف منه في سائر العلوم هو اثبات الاله والعرض انما لا يقع ذلك لا يجوز
ان يقع لما اثباته لا يتغير وان تعرف هذا ما في قولنا لا يوجب لك عليك وهو
الطبيعة في كل علم اثبات العرض الذات موضوع عن العرض الذات ما يلزم من الملائمة
ليسا ويرى ان موضوع التناهي انما هو موضوع العلم وان وقع منه اهر من فاعلا او مفعولا
موضوعه حقيقة مقادير وان مفهوم موضوع العلم حسب مقتضىه وبوجه لا يجوز ان
مطلوب في ذلك العلم فانه ليس بالجميع للوجوه ذات لا يقع ان يكون بنفسه هو

مجموعه کتب خطی

مجلس الكنائس المتحدة في الشرق الأوسط
القدس، ١٩٢٨

[illegible]

الحبيب الزهراني في هذه
الأمور ما ليس في حودها
مقتصر إلى غاية آخر

[illegible]

او هو مجرد معدود هذا البعض الذي من باب الذوات
 انه اقل من هذا المقادير اذ يتأخر من البداهة بالقياس الى الذات شيئا فانه صفة مقوتة لوجود
 الغير بل الاولى بالاعتدال على ما عليه للشيء لانها شر كذا على الوجود وهو عندنا في الجسم
 بما هو جسم ومقتول ما عليه وهو بالقياس الى الاجسام الطبيعية الفيزيائية على ما افادنا ومن
 على ما عليه وبما بالقياس الى صورها الفيزيائية على ما افادنا فانه في كل واحد
 من هذه الاجزاء والا اعتبارا لا يتحقق ان يكون متساويا في القوام شيئا من المقادير الجسمية كيف
 وقد اعتدنا عفت لاجزاء المتقدم عليها في الفات لهذا الوجه من العلية كما اشترنا اليه
 فان الشكل عناصر للمادة التي يطلق الشكل ثم كذا مطابق المقادير الجسمية بالقياس
 من ذلك للمادة وانما ثبت من غير ما يتبدل شيئا بينهما وتكون اعدادها على ما هي للمادة الفيزيائية
 وهي هي في كذا اذا اشكلت الشحنة الواحدة باشكل مختلفة كالأرض والكوكب والاشكال
 وغيرها فان تحقق في غير هذه الاشياء هو ان يتبدل اتحادها مع شيئا من المتدليات
 الاشكال على جسم واحد هو في غير عينة الشكل ولذا ثبت من غيرنا الشكل ثبت عينة في
 المتقدار فانما يشبه الشكل الى المتقدار فبينما الفصل الى الجسمين هما متجانسا جعلنا
 فتدلى احد هما بغير تبدل الا فيقول ان الجسم الكروي والكتبي فان مقدار الكروي
 مساو للمقدار فكان ان لا يتبدل الا في قولنا مساواة مع الاشكال المتخلفة في الفعلين في كذا
 بالحق في غير جرمي بعد وانما المساواة في المقادير من الاجسام هي انما كانت على شكل
 فليس هو شيئا ايضا كان البعث من مجموع المقادير بالحق ان لا يثبت من لوازمها الاشكال
 وجوده بالحق بل بالبداهة كذا البعث في غير جرمي المقادير بالحق الثاني يثبت من مثل تلك الاشكال
 لا من البعث في كذا وجودات الاشياء ومما في كذا من فلو ثبت ذلك العلم كذا
 البعث من غير ذلك فانه لا يتحقق من الحسرات انه الاول بتقديم هذا الكلام على قوله تعالى
 ثم البعث من الجرمي يكون في الحقيقة في الوجود الذي هو في كذا من حقيقة الوجود على ما علمنا
 يثبت من شيئا ومما في كذا في علم الله هو العلم بالحق وكان النسخ اوله بديان وجوده على ما علمنا
 الفلوسفة الاول في تحقيق وجوده والقرآن من صورته في المنطق وهو العقول الثانية
 من جرمي الاشياء التي يجمع البعث من غير جرمي فان وجودها ليس الا في العقل ولا
 يجوز البعث منها من هذه الجرمي في علم المنطق لان البعث من جرمي هو جرمي العالم لا يتحقق في

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

ایستاد

10

[illegible]

١٠

قوله

الحاصل

تجدید

کھجور

وقتہ

14

[illegible]

٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١

مدرسه دار فکرت و علم و ادب و کمال و سعادت و شرف و ۱۰۰ نفر

六

سکون

[illegible]

செய்து

مناظر

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

3

الموسم

[illegible]

[illegible]

قل

[illegible]

أولها

و

ذلك بالعكس بل العنصر يقول كل من خالف الحيف مستحق للعقوبة عن العنصر وحده انما هو مجرد توثيق
لذا انما كلاس الشبهة في ذلك الجواب انى قريب من جميع انقتل مقابلنا به مستحقا للاحكام
لست هو استماع الانشأ بين حقن الانصاب بمقتضى وهو غير لازم من مقتضى الحكم بل هو مجرد
واللذم عليه كجده ومن الثاني ان قوله انتم اتعصم بغير انعام او معصية سبب الترتيب بينهما
محمول ان اذنيه العنصر محال في هذا فاعلم المراتب فيها الا ان مراد الشرائع ان يرفع حيثما مقتضى
الرفع وان اذنيه العنصر يرفع فحقن الترتيب في انصاف اليه ليس بالامكان بل هو رفع الزجر مقتضى
كانت مبررة الترتيب على كل ما يقتضيه والجملة من حيث هو مرفوعة فقد تقرر ان كل من كان محصرا انما
ان هو غير استقام في الاذن عصب عتاب العلة وجب محال في الواقع وبما هو المراد من هذه الظواهر
واما بالاشارة على ذلك لا يفسد ما يقتضى بها فاما هو لا يجب عقوبته من حيث هو ولما لا يجوز انما
اسي سلكنا في حال الوجوب ام لا فاعتقد ان تشكيك الزجر وان سقطت من هذه ان الاشياء بالاشارة
تأخرت في حال لعدم الامكان في حال الوجوب ام لا في حال الوجوب ولا الامكان وقت الوجوب في
وقت عدمه ولا يعلم ان كل ما جحد ذلك الوجوب واجبا جحدت ذلك عدمه عند الوجوب متنا في
ان الامكان في الواقع عينا محال في محال ان يكون الحكم تركا امكان عدمه واجبا في حال الوجوب ولا في حال
وقد ذهب تركي وغيره ويجب وقوعه وانما يتبين تحقيق تحقق مقتضى اوله دم مقتضى من الوجوب والحد
بالامكان باقيا فانه في كل الوجوب والامكان باقيا في كل الوجوب والامكان باقيا في كل الوجوب والامكان
وقد ذهب وجوب وجوبه بل انما فانه في كل الوجوب والامكان باقيا في كل الوجوب والامكان باقيا في كل الوجوب
لاشأن في وجوبه قبل عاين وجوبه وضابطه لعلنا وجوبه في زمان وجوبه كما يجوز في الفصل الثاني
من الفقه الزاكيه والادبي في وجوبه وجوبه في زمان وجوبه كما يجوز في الفصل الثاني
للمسكن كما في الفقه الزاكيه والادبي في وجوبه وجوبه في زمان وجوبه كما يجوز في الفصل الثاني
والادبي في وجوبه وجوبه في زمان وجوبه كما يجوز في الفصل الثاني
والادبي في وجوبه وجوبه في زمان وجوبه كما يجوز في الفصل الثاني

[illegible]

[illegible]

وَأَمَّا

[illegible][illegible][illegible]

مصحف: "تم آری که در تحت دست هر یک از این ملاها" "نمبر"

والألسان فيلوم في
بطن الحوت في البحر

مجلس در این روزها در میان طایفه کماله

نعمت محمد

والألسان فيلوم في
بطن الحوت في البحر

مجلس در این روزها در میان طایفه کماله

[illegible]

مصحف مطبوع في المطبعه الكائنه في دار السلام في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٥

7

مصحف المسموع في تاريخ الإسلام

2

سید الفیاض فی الدین

[illegible]

ای ارباب

سید محمد . ص ۱۰۲

محررات

ما وراء الحدود

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۱۵

11

2

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or name, oriented vertically.

نوع

[illegible]

المعبر

[illegible][illegible]

[illegible]

تُعِينَا

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

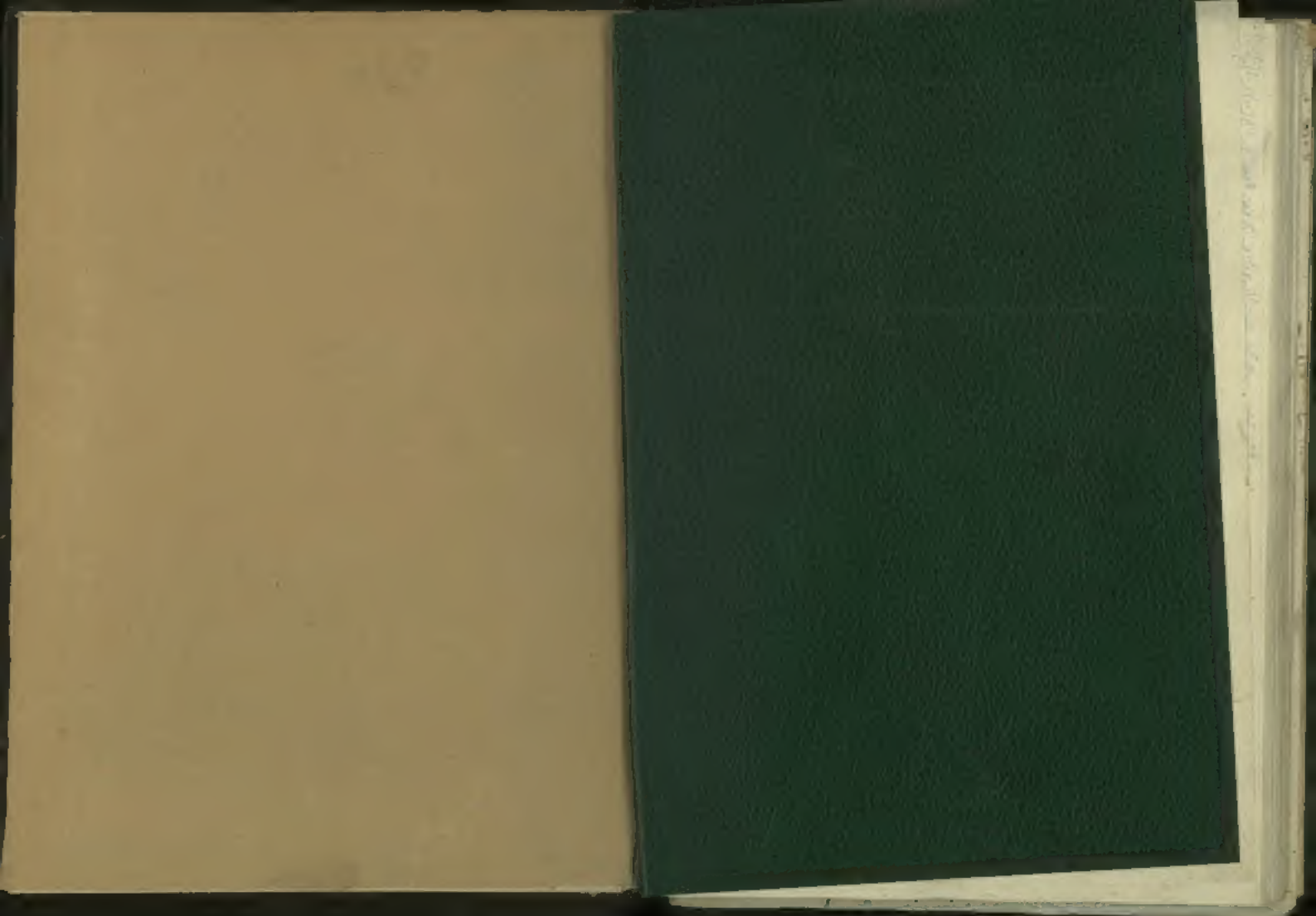
[illegible][illegible][illegible][illegible]

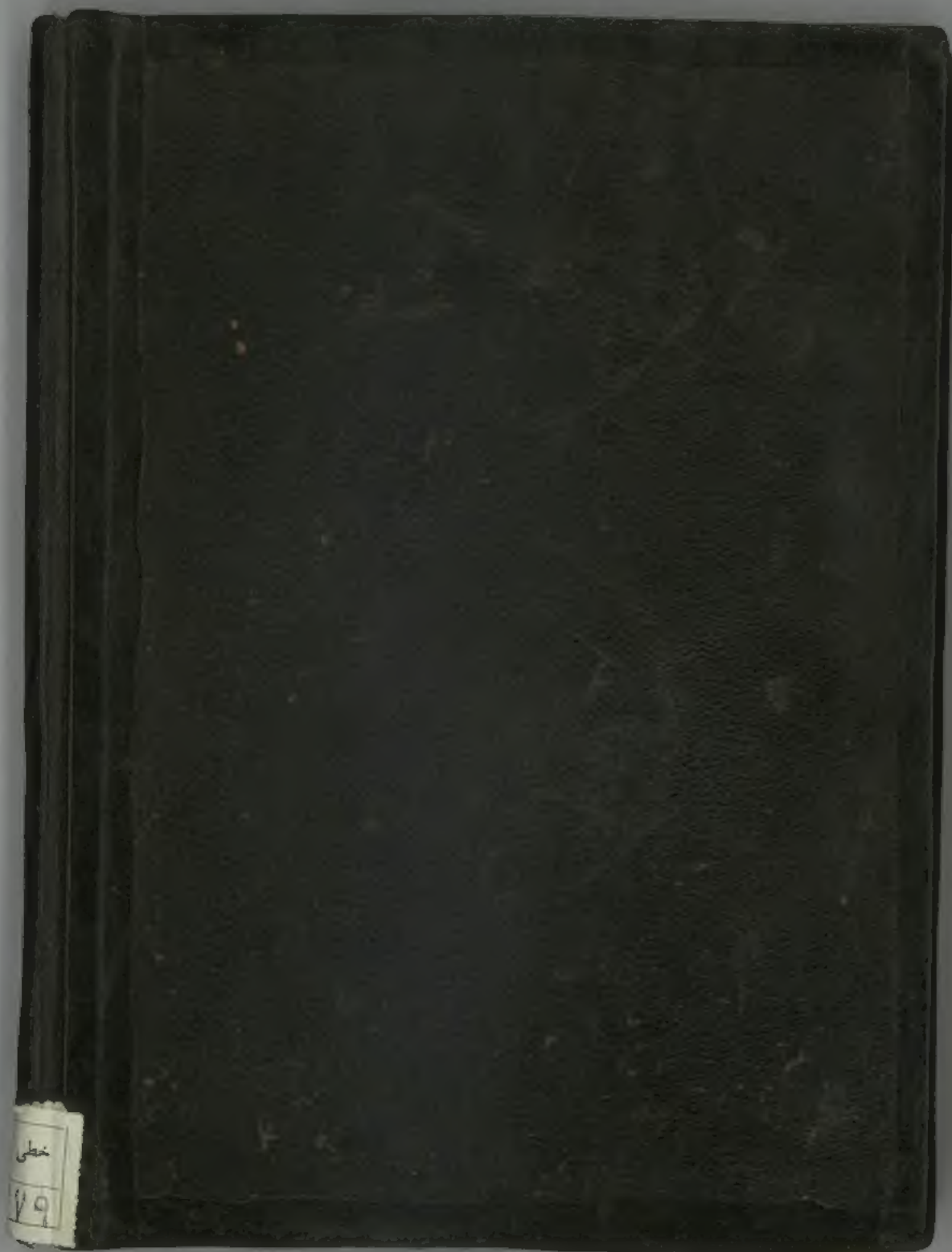
فأعوضت الجفون اللذان بغير منعه لئلا يكثر انتمزج فبشاة الا انهم سوه ما لا يهتدوا
اليه فيقوم اللذان بها جميعا بان يتحقق بعد هذا ويوجد ذلك اللذان الاصل ويصير ما كان كات الاصل
المادة الا يورده سفة اخرى بفعلها فبشاة العاطفة من المادة في حتمها وانها تفتقر لان المادة لا تقدر
مع ان تكون احد من القدرين خارج الا لا يعمل على حتمها بل على حتمها وانها لا تقدر لان المادة لا تقدر
لعدم وجود من السوء لتأثيره فبشاة البسالة التي يحصل لحدود المادة في التجميع فبشاة حتمها
بشاة الا في كل من السوء فبشاة في ان يتحقق على حتمها فبشاة المادة او كات السوء في حتمها
الخير مستقر الذات البسالة فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
واستمراد بحدودها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
سوءة من السوء فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
الخير كان في السوء فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
المادة وهي في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
بوجود عمل فانها الحتمية لانها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
تقدم البسالة الحتمية في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
او يولد في السوء فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
بعد الاشياء في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
الاشياء بعد البسالة الحتمية لانها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
الان وانها احد الاصول في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
وبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
والبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
كان عند وان كان في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها
في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة في حتمها فبشاة السوءات الحتمية لانها لا يكون سببها في السوء فبشاة حتمها

[illegible]

القدح بقلي لا من فيه بعض الحبوب كالحب الذي استند الى الارض حتى ينبت في القوق في يومها
كذلك ايضا انتبت الحبوب في بعضا من حفر الجحود ولما من حفرها انما الحبوب في حفرها
وكذا انهم ذكروا في كتابهم ان الماء والقوة الى الارض الى النقص في الماء تنقص الحبوب
وانما الحبوب لا ينبت في النقص في الماء والقوة في بعضا من حفرها لانها من حفرها
جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
والقوة انما حفرها لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
سواء حفرها من حفرها جوعا او من حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
القوة في حفرها لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
لأنه ان ينبت في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
فيكون القوة من حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
وجاء في بعض النسخ ان الماء والقوة في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
التي في الارض في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
من اولها والذات في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
تكون في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
فقد في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
مستند في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
طما في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
لا في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
التي في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
موجبه في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
لأنه في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
اصغر من حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
المشاكل في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها
ان لا في حفرها جوعا لانها من حفرها جوعا وانما الحبوب ينبت في بعضا من حفرها

والله اعلم بالصواب





خطی

۱۹